

践行圣经关爱大地使命讯息

践行圣经 关爱大地 从我做起



这是天父世界，小鸟展翅飞鸣，
清晨明亮，好花美丽，证明天理精深。
这是天父世界，祂爱普及万千；
风吹之草将祂表现，天父充满世间。

编辑：权陈

排版：王玉婧

祷告伙伴：践行圣经关爱大地祷告群，关爱自然读书群

网站：生态神学·网络或 www.ecotheology.net

目录

编者语	2
一、圣经与生态神学	3
读《救赎意味着受造界被医治：罪和恩典的生态学》一书有感（五）	3
第五章 罪的生态（Ecology of Sin）（上）	3
权陈 生态神学与基督徒参与生态环保（一）	4
二、中华生态文化和生态环境	5
仁民爱物——孟子	5
——编者读蒙培元《人与自然：中国哲学传统生态观》的笔记（九）	5
遇见云南生物多样性之美 “春城”万物生	8
我们的共同家园：中国珍稀动植物图鉴（图片）	8
BMW卓越城市 俞霖琳：城市中也有保护生物多样性的机会	8
关爱大地人物志（三）曾晓华、王娟恒	8
七旬夫妇热衷海洋环保志愿活动被誉为“专业看海蓝精灵”	8
三、全球生态环境现状与保护	9
唠科 历次联合国《生物多样性公约》缔约方大会都谈了啥？	9
“昆明宣言”：凝聚共识 探索路径	9
比利时专家：在生物多样性保护方面，国际合作至关重要（短视频）	9
四、基督教教会和组织与关爱大地	9
《开普敦承诺》中的上帝的受造物（五）	9
五、个人热爱和保护生态环境的分享	10
回收垃圾中的“认真”二字	10
心中装满秋色	11

近期祷告事项

(11月1日 - 11月30日):

第一，11月，晚秋时节，“并有秋雨之福，盖满了全谷”（诗八十四6）。求圣灵感动人们走出户外，父母也可以带孩子们到大自然中去，感受上帝创造主所造的奇妙美丽的秋色，也感恩创造主赐给我们秋天的诸多恩福。

第二、求主让更多的海内外华人生态神学学者和关心上帝创造物的基督徒，感恩创造主创造多种多样的“各从其类”的生物，关心生物多样性，关切地球物种灭绝严重问题，学习了解这方面的知识和现状；并按自己的感动，以各种各样的方式来参与保护生物多样性的活动。

第三、求主帮助退休人士，参与各种环保自愿活动，开启退休后更加热爱自然的美善人生。

第四、请大家为我们编纂汇总中英文“践行圣经关爱大地使命讯息刊收录文章目录”和编辑英文刊来祷告。特别求主增加我们的编辑人员。

编者语

本期本期介绍Howard A. Snyder和Joel Scandrett所写的“罪的生态”（第一部分），他用道德疾病来定义罪，并提出罪带来的四种疏离。本期刊登《开普敦承诺》中上帝的受造物（五），为照管造物祷告，过简朴的生活。

从本期开始刊出编者的文章《生态神学与基督徒参与生态环保》，共分七次刊出，本期刊出第一部分“生态神学的产生和发展”之“一、生态神学产生的社会背景”。

本期中华生态文化栏中谈及蒙培元教授对于孟子的著名的“人禽之辩”和“仁民而爱物”观的分析，他认为“仁民爱物”观，“建立了人与人、人与自然之间既有差等又有普遍性的价值关系”，它是非人类中心主义的。

本期在第二、三大部分集中介绍了联合国《生物多样性公约》第十五次缔约方大会（简称COP15）第一阶段高级别会议在昆明召开的情况和会议提出的《昆明宣言》，以及与之相关的背景知识和故事。这个公约是与《巴黎气候协定》同样重要和有影响力的联合国指导下的解决全球生态环境危机和问题的各缔约国签署的文件。

本期刊登的七旬老人热衷于海洋环保志愿活动的故事，表现了他们壮心不已，追求过一个“仁民爱物”的有意义退休生活的精神风范。

（英文版：网站www.ecotheology.net的英文部分/ English version: check the English part of the website www.ecogeography.net）

一、圣经与生态神学

读《救赎意味着受造界被医治：罪和恩典的生态学》一书有感（五）

权陈

第二部分Part Two The Disease and the Cure（共三章）

第五章 罪的生态（Ecology of Sin）（上）

作者在开首引用以赛亚书一章5至6节。他提出“福音就是关于医治罪的疾病—和通过耶稣基督和靠着圣灵，所有创造物的医治。”

一、罪的生态the ecology of sin

作者首先指出创世记第一章和第二章是新创造，也就是启示录第二十一和第二十二章的整个造物最终得医治的图画的激动人心的背景。而从创世记三章开始，人堕落犯罪，上帝开始了祂的救赎大工，即医治罪的疾病的工作。

作者在生态神学背景下定义“罪”：“人和上帝之间的隔绝disruption”；道德的疾病进入到历史中，这是因为与上帝的生命给与的交流的失落。”罪被视为一种“致死的疾病，致命的感染”。作者指出疾病（disease）是圣经对于罪的“根隐喻root metaphors”（耶三十12；赛一5~6；耶八22；诗三十八3、5；提后二17；可二17）

作者应用Francis Schaeffer的Pollution and Death of Man: The Christian View of Ecology（1970）一书。Schaeffer在书中提出了在创世记三章中清楚地表现出来的人堕落后的四种隔离，他也指出了上帝对于罪的“实质性的医治substantial healing”。

了解罪的四种疏离，基督徒的使命mission当然就会“聚焦于医治来自于人的堕落后的四种疏离或分离上了。”作者在开始的介绍中，从圣经的启示出发，把人的罪的疾病，上帝的救赎的医治，基督徒参与医治的使命这三个重点反映出来了。

1. 与上帝的疏离 Alienation from God

与上帝的疏离是整本圣经的关键的主题（创三，十一5；赛五三6，五九1~2）基督徒最为熟悉的。圣经用一些隐喻来表示罪，比如“疾病”（赛一5~6）。

2. 人与人间的疏离 Alienation from One Another

当人与上帝的疏离发生后，紧接着就是人与人的疏离，男人与女人的疏离，亚当责备他的配偶夏娃，不直接地，他在责备上帝（创三12）。然后就是父母与儿女、姐妹与兄弟、家庭、部落、国家、以及世界各个种族之间的疏离。而在人的家庭间最深的疏离是在男人和女人之间，这也反映在社会上，在历史上男性对女性的压迫和带来的屈辱。

人的疏离扩展到部落、国家、宗教中间。作者用历史学家亨廷顿Samuel Huntington的“文明的冲突clash of civilization”来表明这些疏离，圣经里已清楚启示了这各种的冲突（代下十五6）。然而，基督“是我们的平安”。我们的安好shalom（弗二14）。

生态神学与基督徒参与生态环保（一）

权陈

《圣经》中有许许多多的启示人、受造界本质和特征，以及上帝与受造自然，人与受造自然，以及三者间的关系网络的宝贵珍珠，到了上世纪六十年代，基督徒开始系统地把它们串联起来，生态神学就发展起来了。随着许多基督徒对于圣经生态观的了解，他们就极有使命感地追求作上帝的爱的受造界管家，积极参与保护生态环保，书写着“属天心灵，在地美善”的图画。¹ 本文拟介绍生态神学，以及对基督徒参与保护生态环保提出一些看法。

第一部分 生态神学的产生和发展

生态神学在20世纪60年代初萌芽，逐渐成为世界性的神学运动。那么，它产生的社会背景是什么呢？它本身和相关的领域的一些重要的事件、人物、组织、观点等出现的时间进程如何呢？这部分扼要说明这两个问题。

一、生态神学产生的社会背景

生态神学产生的社会背景是20世纪急速攀升的全球性生态危机。地球生态环境“在过去一世纪受到自人类文明出现以来前所未有的摧残”，²在人口急剧增长、森林减少、土地退化和沙漠化、生物种群灭绝、土地和海洋及大气污染、碳等排放引起全球气候变暖、冰川融化和海平面上升、越来越频繁的自然灾害等等方面表现出来；危机呈现加速上升的趋势，如过去1000年的气候变化图表就像“曲棍球棍”，近百年的气候突兀垂直般上扬。³

¹ 笔者翻译布如内尔等人所提出的“heavenly minded, earthly good”，见：Daniel L. Brunner, Jennifer L. Butler, and A. J. Swoboda, *Introducing Evangelical Ecotheology: Foundations in Scripture, Theology, History, and Praxis* (Grand Rapids: Baker Academic, 2014), 177.

² 余达心：《聆听：神学言说的开端》（台北：校园书房出版社，2008年版），第125页。

³ 见IPCC Third Assessment Report之34页，https://www.ipcc.ch/site/assets/uploads/2018/05/SYR_TAR_full_report.pdf。

20世纪全球生态危机的根源在于人的世界观。古希腊柏拉图主义的二元观和诺斯底主义的灵界和物质激烈对立，贬低受造界的观念，在漫长的历史中影响着西方文化。⁴不过现代的生态危机更是直接源于西方启蒙运动和工业革命带来的世俗主义和人类中心主义，余达心牧师就对此作了较详细的阐述。他指出“以人为中心”的世界观起源于笛卡尔，笛氏把人看为自我主体（ego-subject），它成为真理的准绳；“主体”这词是希腊词“本体”的翻译，而本体是自存的东西，它在作动词时就有“支配”的意思。⁵康德继续以意识为本的路子，强调“自我”为先验理念，与外在世界的真实性相对。⁶这种世界观必然带来人超越于自然，主宰支配自然，切断“人与世界在本体上结连，相互感通。”⁷在宇宙观上，伽利略和牛顿的现代物理学，完全改变了人们对于宇宙自然的看法，“整个宇宙变成了孤立而存、无感觉、无生命的物质个体的拼合”，导致大地“非圣化”（desacralized）和“非仁化”（depersonalized）。⁸这些认知对自然环境的影响极为负面，“人根本不需要考虑大自然的‘感受’，他大可以‘无情’地去利用、操控它，因它既非创造主的受造物，也没有精神价值的感应。”⁹在这样的精神背景下，随着18世纪工业和科技革命的开展，人类活动对世界生态环境带来了巨大破坏。错误观念继续发酵，“从资本主义发展出来的放任市场经济与个人主义结合后的极化产物——二十世纪西方特有的自恋文化”，成为全球生态危机的“最直接的祸首”。¹⁰

笔者要指出的是，对这段历史的分析和结论，并非是要反理性和抹杀近代科学的发明、成果和正面贡献，而是指出在它们的另一面发展出的哲学世界观和宇宙观的偏差，既是对于圣经启示的偏差，也是对于人与自然的本质关系以及生态环境客观规律的认识偏差。

（本文刊载于：南京：《金陵神学志》，2021年第三期（7-9月卷），总128期。）

二、中华生态文化和生态环境

仁民爱物——孟子

——编者读蒙培元《人与自然：中国哲学传统生态观》的笔记（九）

权陈

⁴ 在本文中，“受造界”creation表示上帝所创造的宇宙；“自然”表示广义的自然环境和自然物，有时也用它来表示受造界；“大地”表示地球环境，地上地下和大气层等，有时也和“自然”通用。

⁵ 余达心：《自由与承担：文化危机与重建的思索》（香港：基督教文艺出版社，2003年再版），第114-15，27-28页。

⁶ 同上：第36-37页。

⁷ 同上：第28，第30页。

⁸ 同上：第116，120-21页。

⁹ 同上：第123页。

¹⁰ 同上。

作者首先谈及自然之天和义理之天的关系，也即存在与价值的关系。孟子理解的天不是纯粹科学意义上受机械因果律支配的物理自然界，而乃是一有机的、生生不息的、具有生命目的性的自然界。自然界不仅是存在的，而且具有“内在价值”，而这种价值与人的生命是分不开的，人与自然界的关系是“内在的统一关系”，而不是仅是一种“外部的依存关系”。

一、重视自然资源的保护

在扼要提出了存在与价值、自然与人的本质关系后，作者开始从生态哲学伦理方面具体谈孟子的贡献。首先，孟子重视事实判断，观察和提出了自然现象中的因果关系，以及事物的性质和发展规律，人要按照规律行事，“顺天者存，逆天者亡”（《离娄上》）。

孟子很关注自然灾害造成的危害，在他所赞成防止自然灾害的措施中，可以清楚看出他的生态关怀。水灾乃古代中国的大患，孟子认为禹的治水方法是最正确的。“使舜治之。舜掘地而注之海，驱蛇龙而放之菑；水由地中行，江、淮、河、汉是也。险阻既远，鸟兽之害人者消，然后人得平土而居之。（《滕文公下》）”从孟子的记载中可以看到几点：首先，消除自然灾害是按自然界本身的法则来治理，掘地疏导，而不是随意筑堤和改水道。后来李冰父子在蜀成都兴都江堰水利，总结“深淘滩，低作堰”治水要诀，又是中华先祖尊重自然规律治水的杰出范例。其次，在治水过程中，对猛兽和各类动物，不是“杀”，斩尽杀绝，而是“驱”的政策，将其驱逐进适宜生存的沼泽或遥远的地方。这就是一个文化问题。其实，中国自古也有皇家围猎和一般的狩猎，但频率和强度都有限，而且越来越对此限制，表现出对于野生动物的保护意识，笔者感觉李奥帕德在《沙郡岁月》中过份渲染了野外狩猎的文化传统。

孟子提倡的“仁政”、“王道”体现了对自然界和生命的爱护。他主张“不违农时”（《梁惠王上》），尊重自然规律。他主张“数罟不入洿池”、“斧斤以时入山林”（同上），也即不用细网打鱼，反对在树木生长期进山砍伐。这不仅是为了人的长远利益，也是为了自然界的生命发展。而保护好了动物森林和土地，从中而取得的资源可以长期满足百姓的需要，使他们养生送死没有困难了，这就和儒家的“孝”有密切关系，是“王道之始也”（同上）。孟子不仅重视山林和动物的保护，而且还很注意保护水土和草地，反对法家大力主张的“辟草莱，任土地”（《离娄上》），乱砍滥伐开山种地。孟子也关心水。他对于水好像有一种生态循环的思想。

二、“人禽之辩”及“仁民爱物说”

孟子提出著名的“人禽之辩”，“人之所以异于禽兽者几希”（《离娄下》），这微小“几希”的差别，把人和动物或者也可以说其它所有自然物区分开来了。何为“几希”？就是人的道德情感，是人的“不忍之心”（《公孙丑上》）、“恻隐之心”（《告子上》），也就是仁义之心，而它是人人皆有之。仁心的根苗应当“扩充”，也即道德情感的发展，“亲亲而仁民，仁民而爱物”（《尽心上》），从父母血亲之爱，到对百姓的爱，也就是对人的爱，再到对于万物的爱。仁

的本质就是爱，但仁爱是有区别的，从对人的“亲”到“仁”，再从对人的“亲仁”到对物的“爱”。这里，“人禽之辩”就引出了疑问：人比动物（万物）高贵，人对于人和对于万物的爱有差别，这是否表示一种人类高高在上的人类中心主义观呢？作者的结论是否定的，他认为：“人禽之辩”的更深层的含义是人对动物要有同情、关爱和保护意识。”而且，“爱有差等”，它“绝不意味着仁爱是有局限性的，缺乏普遍性的。”

作者继续通过解释“万物皆备于我矣”，来说明他上面的论点。“万物皆备于我矣。反身而诚，乐莫大焉。强恕而行，求仁莫近焉。”（《尽心上》）作者不同意“万物皆备于我”只是万物在我心中，并无客观性的那种解释，而认为这里的“我”是知情合一的，情感是核心的情感主体。这里体现的是生命整体论，也就是万物既是人心的情感对象，而且又在情感活动中，而不是简单的认识对象或纯粹知觉的产物。而“恕”可以推及于物。孟子的“推思”观（《梁惠王上》），不仅是“推己及人”，而且也推及动物，他对于齐宣王“恩足以及禽兽”（同上）就给予了高度的评价。动物虽然没有道德心和道德情感，但有知觉、情感和语言，所以作者认为对动物的同情和关爱不只是一种简单的移情，而是同情之心，情感交流；而这又非微小之事，而是处理人与动物关系的“道德意识，道德义务”。笔者观察一些人对于关爱同情动物的行为大不以为然，认为是虚伪之举，其实基督徒从创造主上帝基督之关爱动物中，体会到关心动物的善和公义，孟子也从仁爱之根的道德意识来看待这个问题，这不仅不是虚伪，反而是对人的自私和对于动物的残酷无人道观念和行为的批判。

孟子也表达了对于植物的看法，这在“牛山之木”（《告子上》）的故事中充分表现出来。对于森林树木，要存“养”的态度，养护万物，使其“各得其所”，天天砍伐，就是没有仁义之心和善心。作者进一步提到孟子的“事天”观，“存心养性事天”（见《尽心上》），它“就是存起仁义之心以对待天地万物，养护万物就是尽人之性以‘事天’。”人作为德性的主体，不是主宰万物，而是将仁爱推思和推及万物。这种爱，不是工具性的，而是道德目的性的，不是为了人类利益去“爱物”，而是对于自然的尊重，是基于道德情感而爱万物，所以“仁民爱物”观，“建立了人与人、人与自然之间既有差等又有普遍性的价值关系”，它是非人类中心主义的。

三、人应当怎样生活

作者首先谈了他对于“五十衣帛”、“七十食肉”这段文（《梁惠王上》）的理解，他觉得其中主要讲了两点，一是过一种有节制的生活；二是从道德法和习惯法的角度，要考虑别人的需要，还要顾及家畜的生命需要。而后，作者在解释了《告子上》一段阐述小人和大人的意思后，总结了孟子的身体观就是“身心合一论的整体观”。

作者在这段特别强调了孟子提出的“寡欲”的人格修养对于达到“仁民而爱物”的重要性。“养心莫善于寡欲。其为人也寡欲，虽有不存焉这，寡矣；其为人也多欲，虽有存焉者，寡矣。”（《尽心下》）这里所讲的“欲”就是物质欲望。孟子认为欲望少的人，善性即使是丧失，也很

少，欲望多的人，善性即使存留，也很少。作者不认为孟子只是喊喊口号而已，也不是一般的宗教修养，也非古希腊斯多葛哲学的“寡欲”观，主要是从人的“理智”上说，关心的只是人的身体健康问题，而是涉及的人与自然之间的伦理关系问题。如果从“不忍之心”之仁，而做到“寡欲”，就可以限制人无止尽的欲望带来的对于自然资源的无止尽的掠夺，以及带来的污染和破坏。这反映了一种人于自然的伦理关系，即我们所讲的生态伦理。孟子特别反对统治者的贪欲和享乐。笔者观：今天消费主义观泛滥，片面讲自由而嫌烦节制，世人中多欲者众多，浪费者众多，自认为是大自然的统治者而可以对其为所欲为者众多！

遇见云南生物多样性之美 | “春城”万物生

导语：联合国《生物多样性公约》第十五次缔约方大会（简称COP15，COP为Conference of the Parties的缩写）第一阶段高级别会议于10月11-15日在春城昆明召开，大会主体为“生态文明：共建地球生命共同体”，13日大会通过《昆明宣言》。为何在昆明召开？云南似七彩般绚丽，而昆明也是气候宜人，有生物多样性之美。编者曾在二、三十年前几次去昆明，当时在大观楼公园游玩时，看到漫天飞翔的海鸥的壮观，这些鸟儿不断飞向给它们喂食的游客，准确叼走食物，整个画面是人与鸟儿的和谐欢快，在那个时代的中国极其罕见。近来又听说滇池生态环境得到整治和恢复，心中很得安慰。请看春城万物生！

[点击查看全文](#)

我们的共同家园：中国珍稀动植物图鉴（图片）

导语：看图有趣而容易地浏览中国的珍稀动植物，老中青少童皆宜。

[点击查看全文](#)

BMW卓越城市 | 俞霖琳：城市中也有保护生物多样性的机会

导语：大自然保护协会（TNC）致力于城市生境花园的建立，目的是为城市野生动物提供更多、更好的栖息地，保护生物的多样性（包括动植物），这也为周围的居民提升了生态自然空间的品质，使他们可以在生活中有更多的亲近自然的机会。

[点击查看全文](#)

关爱大地人物志（三）曾晓华、王娟恒

七旬夫妇热衷海洋环保志愿活动被誉为“专业看海蓝精灵”

导语：恰巧上面文章讲了孟子论及“人应当怎样生活”，藉着这个话题，可以思想退休人士，长者们怎样有意义地生活。文章中的两位七旬夫妇不是仅含饴弄孙，养生文娱，而是参于

环保，关心自然和社会，这岂不就是孟子讲的“仁民而爱物”！他们是普通人，但有仁爱之心，高尚之心，笔者想他们在保护海洋时一定也经历了自然潜移默化的滋润，精神愉悦，体力增强，这是何等有价值的退休生活。

[点击查看全文](#)

三、全球生态环境现状与保护

唠科 | 历次联合国《生物多样性公约》缔约方大会都谈了啥？

导语：图文并茂地扼要展示了COP15前十四次联合国《生物多样性》缔约方大会的内容成果，看到联合国指导下的各缔约国共同在农业、森林、海洋和远海、旱地和半湿地、岛屿等等生物多样化，以及各种计划措施上做出的不懈努力。

[点击查看原文](#)

“昆明宣言”：凝聚共识 探索路径

导语：该文扼要介绍了COP15提出的“昆明宣言”的主要内容。世界各地的基督徒可以参考它对于未来恢复生物多样性的提议，以各种形式参与保护创造主上帝所创造的祂看为好的各种生物。

[点击查看原文](#)

比利时专家：在生物多样性保护方面，国际合作至关重要（短视频）

[点击查看原视频](#)

四、基督教教会和组织与关爱大地

《开普敦承诺》中的上帝的受造物（五）

导语：2010年，洛桑运动第三次大会在南非开普敦召开，大会提出《开普敦承诺》（The Cape Town Commitment），其中有多处基于《圣经》的关于上帝的受造物的论述。从32期起到本期，本刊陆续五期以中英文刊登这方面的内容，本期为最后一期。

第二部分 为了我们服侍的世界：开普敦行动号召

四 辨明基督对普世宣教的心意*

6. 祷告

A) 我们要在合一中专心、恒切地祷告，并且清楚地基于圣经来祷告：

.....

4. 祈求上帝的国度降临，上帝的旨意行在地上，如同行在天上，行公义，照管受造之物，并祈求上帝的平安之福临到我们的社群。

五 呼吁基督的教会回归谦卑、正直与简朴

5. 行在简朴中，弃绝对贪婪的崇拜

我们肯定圣经所定义的人的成功。《圣经》所教导的上帝的祝福是包含了物质的祝福（健康和财富）。但是，“属灵的祝福可以通过物质的祝福来衡量，或者说财富总是上帝祝福的标志”，我们拒绝这种不合圣经的教导。《圣经》告诉我们，财富往往可以通过欺压、欺骗和腐败来获得。.....

A).....最重要的是，以圣经的舍己和慷慨的奉献来替代自私自利和贪婪，这才是基督真门徒的标志。我们肯定洛桑的历史性呼吁：基督徒当过更加简朴的生活。

*中文版误译为：五

[点击查看全文](#)

[Click to view full text](#)

五、个人热爱和保护生态环境的分享

回收垃圾中的“认真”二字



(图：王文光)

9月18日，在微信群中，大家收到王弟兄发的两张相片，以及写的一段话：“另外大家如果在家里搜集polystyrene餐盒，干净没有污染的。以及干净的各种塑料袋，请在下周一麻烦送到我家门口。我下周会找时间一起送到unionville的recycling depot去。谢谢！”原来我们这一小区没有收polystyrene的回收站，王弟兄就定期将自己家和住得离他较近的读书群的朋友家的这种回收垃圾送到另一个区的回收站去！就是回收垃圾这件看为小的事，“认真”二字也何等有价值。

心中装满秋色



落叶知秋



秋的骑行



大蓝鹭：观秋



阿冈昆秋色

(图文：胡培勇)