

2022.11

No.

48

期

生态与信仰

世界与中国



许广铭 摄

*All Thy works with joy surround Thee,
Earth and heaven reflect Thy rays*

环绕主座，万物同欢，天地反映主荣光

目录

编者语	3
一、基督教生态神学	4
权陈 遵行上帝旨意，关切爱护动物：对创世记9章4节中的禁止吃血[肉带着血]的理解 （四）	4
二、中华生态文化和中国生态环境保护	7
再谈“生态哲学的基本问题和儒家的态度”	7
——读乔清举《儒家生态思想通论》一书的笔记（二）	7
调查：超八成受访大学生认为“气候变化是现实且急迫的挑战”	10
我的邻居苍蝇撞玻璃死了，请大家给它写一副挽联吧！（文字/视频）	10
绿色低碳生活正成社会新风尚	11
为抓一条鱼用一个月把湖水抽干，如此大费周章值得吗？（视频）	11
放生或杀生？自然环境承受不起这些“福报”	11
关注野生动物保护，就是对“孙思邈”最好的纪念	11
关爱大地人物志	11
郑金良，郑冰清——守护长江，爷孙俩接力人工繁育“长江三鲜”（视频）	11
三、全球生态文明建设	12
提高民众环保意识，土耳其安卡拉举办“周日无车”活动（视频）	12
英国年度野生动物摄影大赛颁奖，冠军作品是一群蜜蜂	12
价值30亿美元！巴塔哥尼亚创始人宣布捐出整个公司，为环保事业	12
又有240头领航鲸在新西兰海岛搁浅死亡，原因尚不清楚	12
四、关爱大地实践	13
“走出红房，走出红墙，关爱自然，关心社区”捡垃圾活动	13
当捡垃圾成为我们生活的一部分	13
教会与大地关顾	13
教会绿色团队的活动	13
生态农业观察	14
图书介绍：《有机园艺的要素》（中）石华译	14
生态诗意	15
胡培勇 摄影 霜叶红于二月花	15
权陈 摄影 秋情满社区	16

编者语

本期的主题为“绿色生活新风尚”。重点关注生态环保的新生活方式。

本期神学部分，我们刊出《遵行上帝旨意 关切爱护动物》一文的第四期。本期介绍乔清举《儒家生态思想通论》一书中对于儒家的非人类中心主义，自然也有内在价值、权利的见解。

本期刊载了一个对于大学生调查统计的结果的文章，大学生们关切生态环保的热度和参与感之高，令人惊奇且振奋！一篇关于书籍艺术家，南京师范大学书文化研究中心主任朱赢椿从生命和美学来看待昆虫的文章（带视频），叫人拍案称奇。一篇记录不同地区的人群的绿色新风尚生活方式的文章，带来好似春风拂面的清香。本期刊出两文，提醒人们：有意或无意将外来物种带入本地，会对于本地生物多样性带来巨大危害。本期一文对于最近网上热点的“孙思邈”事件作了评论。在本期“关爱大地人物志”栏下，一个视频展示了活泼可爱的孙女郑冰清，从小受爷爷郑金良的熏陶，在本科和研究生毕业后，接力保护长江鱼类的直观故事。

本期介绍了土耳其首都安卡拉城的“周日无车”活动的视频，那些在周日精神十足的人，那些各式各样的飞转的自行车轮，传递出追求绿色生活的风尚。英国年度野生动物摄影大赛颁奖，冠军作品是一群蜜蜂，这些作品是那么的奇特，闪耀着艺术的光彩，传递着热爱生灵的激情。巴塔哥尼亚公司创始人伊冯·乔伊纳德捐出巨额资产，用于保护环境，应对气候危机。这来自他和家人对于热爱地球的坚韧信念和长期行动，并非一时蹭热度，图虚名，积功德，为娃高升垫门槛。一篇短文报告了新西兰的两处岛屿，在两周时间分别出现了215和240头领航鲸搁浅死亡的当月国际热点关注事件。

本期的“当捡垃圾成为我们生活的一部分”一文，讲了作者最近对于参加捡垃圾活动和自己生活历程之关系的感动。“教会绿色团队的活动”介绍了作者参与一个有着150年历史的教会的绿色团队的最近几个月活动的观感。本期有石华译作《有机园艺的要素》(中)。《生态诗意》下有胡培勇的摄影作品“霜叶红于二月花”，以及权陈的摄影“秋情满社区”。

一、基督教生态神学

遵行上帝旨意，关切爱护动物：对创世记9章4节 中的禁止吃血 /肉带着血/ 的理解（四）

权陈

……（接上期）

3. 一些重要的犹太神学家的理解

撒拿，带着很强的圣经内证解释（inner-biblical interpretation）和拉比传统的思想，对创世记9：4一个拉比式的解释。第一，这血不仅是“生命的象征”，而且包含着“生命的本质（the life-essence）”；所以，“它单单属于上帝，如同生命自己一样。”¹第二，禁止吃仍还活着的动物的肉上的血，这是上帝的命令。作为食物的动物首先必须宰杀；因此拉比法定的方式要求禁止人砍掉“一个肢体...从一个仍还活着的动物。”²第三，根据经文字义，暗含吃动物正在死去的的身体所流的血也是被禁止的。他没有解释人是否被容许吃一个已死的动物的血。路德和加尔文也认为人只是被禁止吃活着或者正在死去（*living or dying*），而不是完全死去的动物。他的解经可以帮助我们思想一些问题。创世记9：4所定的禁令的特别的目的是什么？它是将动物的生命给回上帝？或者是关于禁戒人类残忍对待动物，因为上帝关心每一个受造生命，虽然祂容许挪亚和他的后代吃动物的肉（创9：3）？还是两方面原因都有？一个已死的动物的血在物质和宗教意义上，它还可以代表生命或生命的本质吗？如果仅仅只有活着的动物的血能代表生命，那这里的目的仅仅就是将生命给回上帝，那么吃死的动物的血就不应该和创世记9：4的禁令相冲突了。第四，这个禁令属于“挪亚法律”（Noahide Laws）的一部分，它约束所有的人。第五，该节经文和利未记17：13和申命记12：24一起，构成了“管理犹太食肉规则（the koshering of meat）的犹太饮食法规”的基础，“这规则的目的是在煮食肉之前，保证将血最大程度地从肉中放出来。”³我们可以看到拉比的传统强调“挪亚法律”的实践。第六，在拉比神学，亚当和挪亚都被视为人类之父，一些神圣法则给了他们，这包括了挪亚命令（the Noahide commandments）。⁴然而，撒拿认为：自从西奈山之约被发出后，挪亚命令只对外邦人有效了。原因是西奈之约包括了更加许多的法规，它们是“惟独让个体的犹太人承受”；因而，“挪亚之子”的描述，事实上只是‘非犹太人’的同义语。⁵他的观点带出了一个基督教需要思想的问题

¹ Nahum M. Sarna, *Genesis, JPS*, ed.(general) Nahum M. Sarna (Philadelphia, New York, and Jerusalem: The Jewish Publication Society, 1989), 61.

² [1] *Ibid.*, 60.

³ [1] *Ibid.*, 61.

⁴ 撒拿认为在拉比神学中，被启示的挪亚命令不是自然法则（natural laws）；而且，也不能肯定它们来自于亚当还是挪亚。

See: *Ibid.*, 377.

⁵ [1] *Ibid.*

题，在耶稣基督完成了救赎之功后，还有这种禁令在新约有多处被提出，挪亚命令意味着什么？第七，在挪亚命令中列出了七项禁令：“（1）拜偶像，（2）亵渎，（3）流入血，（4）乱伦和通奸，（5）抢劫，（6）建立律法庭（courts of law）的命令，（7）禁止吃从一个还活着的动物身上切下来的肉。”这些对于维持一个有序和文明的社会是非常重要的，是最低限度的法律和道德法规。⁶

蒲劳特，一位犹太改革派神学家，赞赏挪亚之约的救赎特征。他声称在创世记9：4中的禁令是被包括在挪亚法律中的，它约束所有的人，其目的是为了一个社会持受基本的法律和宗教要求；在新约中，保罗也教导这些法律。有三种不同种类的外邦人。第一种是*Nochri*，他们不遵守这律法。第二种是*Ben Noah*，他们遵行。第三种是*Ger Toshav*，他们在律法庭公开宣告他们遵守所有的七项禁令。不像基督教，这些外邦人只要遵行这些禁令，就能够获得从上帝而来的救恩。⁷

当代著名犹太神学家米尔格荣对利未记17：11解释，对于我们理解上帝为什么要在创世记9：4设立此禁令，有很大的帮助。动物有“生命”（“life”）（它常常被翻译为“活着的”，英文用字为“living”，见：创9：10；利11：10，46），它的“报复要被惧怕，如同人的报复要被惧怕一样；”因此，“它的血一定要掩盖。”⁸这看起来是要强调：上帝关心动物的生命，人类需要关注动物的痛苦的“感受”。

在人类堕落以后，人对肉食的欲望被上帝所认可。然而，吃动物的血是被禁止的。这禁令看起来是要在控制人对动物的权力上，发挥它的作用。利未记17：11被视为律法的一部分，目的是遏制人的这种权力。所有的人都被命令放干动物的血，把它归还上帝（创9：3-4；利17：13-14）。以色列人更是被给出了额外的律法，“祭畜的血必须在法定的祭坛上被放出，‘我把这血赐给你们，可以在坛上为你们的生命赎罪，’当你们取了动物的生命要食用它们的肉食时。”⁹根据摩西五经的祭祀法，这些非野味的祭畜“一定要在祭坛上宰杀。”¹⁰米尔格荣指出：利未记17：11不应该被理解为通常认为的是“作为牺牲的代赎论的一个基础”，虽然“血在所有赎罪性牺牲中都是赎罪的力量，如同相关的经文的考察将会证明……”，但是，“它提醒以色列人，除非他在祭坛上献上祭畜的血作为对他生命的赎罪品，宰杀一个献祭的动物以获取它的肉，就是谋杀。”¹¹这些限制以色列人宰杀地点和方式的经文，从他的解释来看，是使这禁令

⁶ [1] Ibid.

⁷ W. Gunther Plaut, *The Torah: A Modern Commentary*, 71.

⁸ Jacob Milgrom, "A Prolegomenon to Leviticus 17:11," *Journal of Biblical Literature* Vol. 90, No. 2 (Jun., 1971): 155, accessed April 11, 2016, <http://www.jstor.org/stable/pdf/3263756.pdf>.

⁹ [1] Ibid., 156.

¹⁰ [1] Ibid., 152.

¹¹ [1] Ibid., 156.

加强了文明和道德的因素，并强调了人类可以以动物的肉为食的权利和人类要善待动物之间的平衡性。虐杀动物是违背上帝的禁令的。

三. 神学的反应和相关历史背景对解经的影响

1. 一些神学的反应

I. 对创世记9：4单独一节经文的可能的的神学反应。(A)血仅仅代表活着动物的血；或(B)代表活着和完全死去的动物；(C)这节经文暗含这血应该保留归给上帝；如果I(A)的解释更加适合，那么，(D)从完全死去的动物的血不应该包括在禁吃血的禁令中；所以从I(A)和I(D)更可能得出解释(E)，强调道德的/文明的因素是上帝颁布该禁令的重要考虑，因为它是祂的命令。而I(C)和I(E)则更可能教导人类(F)，这个禁令应该一直在这个世界持续下去；以及(G)它适用的范围包括整个人类。

II. 对创世记9：1-7经文的关联性的可能的的神学反应。(A)如果9：4被认为是联系着9：3，容许人吃动物的肉的许可和不能吃它们的血的禁令之间的张力应该紧密和内在地联系起来解释，那么，I(E) and I(C)就可能对于解释9：4非常重要。(B)如果9：4的功能被认为主要是引出9：5-6的讨论；那么(C)人的重要性在解释9：4上就要很大地被考虑。

III. 对创世记9：1-17经文的关联性的可能的的神学反应。(A)这个禁令应该包括在挪亚之约中；(B)挪亚之约把一切活物包括在内；(C)这约的特点是上帝祝福这一切的活物；(D)所以至少，这约的一个功能是要对人类和其它活物之间张力的平衡，以及一个有秩序、道德和文明的社会，建立一个基础，作为其结果；(E)它应该在人类社会被永远遵行。

IV. 对创世记9：4和利未记17：11经文的关联性的可能的的神学反应。(A)利17：11外在地宣告：上帝将动物的血赐给人类，也即这血（代表生命）本来是属于上帝的，所以包含人应当把这血归还给上帝，这含义支持I(C)；(B)被上帝所赐的血可以为以色列人作赎罪品；(C)向上帝献上祭畜的血作为赎罪品的仪式必须在祭坛旁举行；(D)这禁令它本身可能被视为仅仅约束以色列人和在他们为奴的外邦人；所以(E)它可能只是在一段时间有效，因为在新约时代，基督已成为最完美的献祭的赎罪羔羊，取代了动物的不完美的献祭；但是如果(F)挪亚之约和/或拉比的挪亚法律被视为与西奈律法平行的独特的约/法，挪亚法律被包含在西乃律法成为一部分，那么I(F)则可能是更合适的解经。

V. 对创世记9：4和利未记17：11，13，以及申命记12：15-16，21-25a经文的关联性的可能的的神学反应。(A)在利未记17：10中，上帝命令：“以色列家的任何人，或是在你们中间寄居的外人，如果吃了任何血，我必向那吃血的人变脸，把他从自己的族人中剪除。”根据这上文，(B)它可能表明，家养的动物的血应该被带到帐幕，用着奉献和赎罪的用途（利

17: 5, 6, 11)；如果 (B)，则可以得出 (C)，这里的禁止吃“任何血”，是为了仪式和赎罪的功能；所以 (D)，这禁令是限制在以色列人和寄居在他们中间的外邦人，以及；(E) 作为基督教的信仰，它不会被永远施行，因为有IV (E) 的原因。然而，(F) 这动物的血一定要被放干和用土掩埋（利17: 13），或者倒在地上（申12: 15-16, 21-25a）；所以 (G)，它看起来，仅仅是血的本质，而不是其是否其被用于献祭礼仪在这里被强调，作为禁止吃血的理由，这就凸显I (C) 的意义。

VI. 对创世记9: 4和使徒行传15: 20, 29经文的关联性的可能的神学反应。(A) 在创世记9: 4/挪亚之约，与挪亚法律之间的延续性是一个要考虑的重要因素；(B) 这种延续性的连结在利未记17章和使徒行传15章的有关经文中反映出来；(C) 在旧约背景以外的“黄金律”的新因素，被一些神学家视为是使徒时代重复这禁令的一个主要原因；(D) 它被重新提出，也可能主要是由于要禁止基督徒拜偶像和迷信，像当时他们周围的外邦人一样。如果 (A) 是确实的，则这个禁令更应该被视为是在人类社会长期存在的。如果 (D) 是主要因素，它就不一定是应该长期存在的；进一步，如果 (C) 或者/和 (D) 是这禁令被重复的唯一的理由，那么，这禁令在后来的历史中，会随着当时颁布禁令的特别历史背景的改变，而失去存在的价值。

VII. 对创世记9: 4和使徒行传15: 20, 29, 21: 5, 以及加拉太书2章相关经文的关联性的可能的神学反应。(A) 如果保罗在耶路撒冷会议 (the Jerusalem Meeting) 以前，就写了加拉太书（南加拉太观）；则可能会有 (B)，为什么在加拉太书中不提起这个禁令的原因是不能确定的。如果 (C)，保罗是在该会议以后写的加拉太书（北加拉太观）；则可能会有 (D)，虽然保罗对信徒提醒了使徒谕令（徒21: 25），但 (E) 可能性很大，即他在加拉太书2章，强调的是福音的超越性和“黄金律”，而不是使徒谕令。

VIII. 早期教会对这禁令的实行。(A) 这禁令被记载在较广范围内实行，直到第二世纪。(B) 但在第二世纪后，它的实行的情况较少被记载下来。

权陈：《遵行上帝旨意 关切爱护动物：对创世记9章4节中禁止吃血（肉带着血）的理
解》，刊载《金陵神学志》，2016年第四期（10-12月卷），总109期。

二、中华生态文化和中国生态环境保护

再谈“生态哲学的基本问题和儒家的态度”

——读乔清举《儒家生态思想通论》一书的笔记（二）

权陈

本期介绍书的第一章的后四节。

第三节 人类中心主义

一、强人类中心主义 (strong anthropocentrism)

作者指出强人类中心主义体现在认识论、形上学和伦理学等三个方面。认识论方面是指“从人类的观点来看事物的”；形上学方面是指人类是大自然的主人；伦理学方面是认为只有人类的需要和欲望才是有价值的，自然界只是为了人的存在。

作者认为强人类中心主义的理论基础源于古希腊，后来的基督教教义，以及近代理性，“理性成为人类中心主义的基础”，而“近代科学起了推波助澜的作用”。作者特别参考唐纳德·沃斯特的写作，批评了林奈和林奈学派的强人类中心主义观。作者还提到金岳霖在40年代就对人类中心主义的困境的剖析，这无疑是很有价值的理论回顾。

二、弱人类中心主义 (weak anthropocentrism)

作者把弱人类中心主义，包括非人类中心主义观联在一起，认为美国学者诺顿等为其代表。其主张具体来说包括几个方面：一是应当把自然界纳入道德关怀的范围里，因为人的生物性特征与道德关怀并无必然的联系。二是人的感觉偏好并非完全合理，也不能作为道德的标准，只有慎思偏好才是合理的。三是由于人类知识的有限性，人类并不能了解有关资源的问题。四是肯定了自然的价值。罗尔斯顿提出了自然具有八种价值。这些观点的核心在于否定自利为人类行动的原则。

三、同于大道：儒家的态度

儒家对于人与自然的关系的最好表达是“天人合一”。这在哲学上，“则是一种人寓居于自然的结构”。人之贵，在于“能够认识自然之道，并自觉地服从于它，帮助它完成自身。”

人在与自然的关系上，从改造世界上体现了自身的主体性，是和世界对立的。但人类改造自然的目的最终是赞天地之化育，如此，“人又是自然的富有同情心而具有主动性的朋友和伙伴，而不是外在的征服者和他者。”笔者认为将儒家的赞天地化育与道家的辅万物相比较，其对于自然的主体性和进取心要强得多。作者特别提出了一个人与自然的相互渗透模式，并引用了金岳霖的有机整体中的相互渗透论述。这 and 现代生态论很是契合。

第四节 价值

一、价值简论

“价值”起初是一个经济学范畴，后来引伸到了人文学科。价值学中的工具性价值就是经济学的使用价值。

二、价值的三重含义和“是”与“应该”统一

作者认为从天道论价值，就是要从存在论来看事物的价值，而不是从人的角度和理性来看。事物在天道过程中具有存在价值，也就是内在价值，包括自我同一性，以及对于他物的意义等等。生命本身就是一种价值。作者引用布拉克雷对于《论语》中关于动物的三种价值等级的观念，认为第三种的“天道高于一切”的最高等级，表达了每一自然物都有内在价值。

价值是善，伦理学说明善。向善就是人所应该。自然是物，是“是”，那么，从“是”可以推出“应该”吗？泰勒认为所有生命都是“生命目的中心”，也就是有方向性，这就是其固有的价值和善，需要受到道德的关注，“道德主体”的人对其负有义务。成中英认为“事物皆有价值，因其兴起于创造的源头，行成于创造的过程”，善是性的表现，“继之者善，成之者性”，就是对万物价值的肯定。而罗尔斯顿可以说是论证由“是”到“应该”最为系统的学者。生态规律的物理学意义的“必须”和“促进生命的义务”结合起来，就变成了“一种道德意义上的必然”。

三、事实与价值的统一：儒家哲学的态度

儒家哲学提倡任何事物都要“尽性”，也就实现自己的本性，这就是肯定了万物具有内在价值。天道即善，是客观存在和道德价值合二为一的，所以人与自然的关系，也是一种道德关系。

第五节 生命

作者分析传统通行的生命观把生命还原为生物的生命，存在着“还原主义、本质主义和化约主义的局限性”。随着对于科学认识的深入，已经对于科学局限性的认识，作者提出一种新生命观，它具有几个特征：一是生命的广泛性。生命包括了泥土、岩石、病毒、细菌、植物圈、动物圈、生态圈等，它们表现出不同的生命特征和不尽相同的规定性。二是生命的层级性。除了生物外，“环境圈、生态圈、宇宙自身也都是有生命的”。生命现象可以视为一个整体，生命具有整体性。笔者认为当把宇宙等视为生命时，可能会产生一种神学上的泛神论，这是需要警惕的。三是生命的家族类似性。也就是任何事物只有具备了从存在到消亡的过程，就应当认为是具有了一定意义的生命，就有了“家族类似”，比如泥土和花草也有这种类似。

第六节 权利

一、传统权利概念及其向自然界的扩展

康德认为只有具有理性，自身就是目的的人类才有政治和法律意义上的权利。澳大利亚哲学家帕斯莫尔认为人对于自然的责任，只是对于人的责任的变形。比如人不能虐待狗，并非狗是权利主体或道德对象，而只是出于人的同情心以及它是属于人的财产。而非人类中心主义的生态哲学则把权利的范围扩大到动物、植物、生物圈，指出自然也是权利主体。其中有持生态整体论者，如利奥波特、罗斯尔顿、克里考特等等，核心点是任何有益于保护生物共同体和谐的事物都有权利。还有个体论者，如泰勒、边沁、辛格等等，核心点是以自然物个体是否有生命、自己的利益、理性、道德自律，或者感知力，即感受痛苦和愉快的能力，来作为是否有权利的标准。

二、儒家哲学的态度：自然的普遍权利

儒家肯定所有自然物具有权利，包括动植物，就是土地、山川和河流等等，这可以称为“存在权利说”。儒家道德共同体观一方面是整体主义，天道运行，万物存在且有自身的本性，“存在就有利益，本性就是权利”。另一方面也是个体主义的，《中庸》讲的“尽性”，乃每一个体的人或物的尽性。儒家对于动物的基本态度是仁慈爱心，这点我们在论及历代儒家思想家的思想时已经介绍了许多。虽然儒家也认可对于动物使用价值的利用，可以打猎食用，但反对使用残酷手段，而且其使用要符合大道的运行，将天道作为最高的价值观。笔者在想：现在中国存在的一些虐待动物的情况可谓残酷之极，什么时候能有一部反虐待动物法，体现对于动物仁慈的法律底线。

调查：超八成受访大学生认为“气候变化是现实且急迫的挑战”

导语：该调查的结果是令人惊喜的，大学生中的生态危机意识这样高，期待环保的举措与科普的心情迫切，更是愿意从自己做起，从小事做起，来为环保出力。青年代表未来，有这样的具有绿色理念的新青年，对国家民族、世界和地球生态，实在是幸事，是宝贵的！我们也要问自己一个问题，我们的心能否与这些青年人契合？我们可以和他们一起成就些什么？

[点击查看全文](#)

我的邻居苍蝇撞玻璃死了，请大家给它写一副挽联吧！（文字/视频）

导语：一眼突兀看题目，可能觉得无聊又滑稽，其实不然也！作者朱赢椿，书籍艺术家，南京师范大学书文化研究中心主任。他从生命和美学来看待昆虫，他在每天的生活中，和昆虫建立其和谐的关系，他观察、欣赏、辅助、学习、共处它们，生活归于平静，领受生命的智慧，敬畏生命的伟大，他写观虫日记，他的《虫子书》也出版了，“这本书是世界上第一本不是人写的书。”怀有童真梦想的孩子，应该会特别喜欢这些小小的虫子吧！

[点击查看全文及视频](#)

绿色低碳生活正成社会新风尚

导语：拒绝“舌尖上的浪费”，垃圾分一分，巧用雨水及空调冷凝水，绿色生活新风尚如春风拂面，带来一阵阵清香，逐渐吹散那些玷污自然，毁坏环境的恶臭。笔者感受到了圣灵的无形工作的果效，“你发出你的灵，它们便受造。你使地面更换为新。”（诗篇一〇四30）。

[点击查看全文](#)

为抓一条鱼用一个月把湖水抽干，如此大费周章值得吗？（视频）

导语：保护生态多样性端赖保持本地的生物多样性，防止外来物种的肆意侵入；在动物方面，要特别警惕食物链高端的外来动物对于本地动植物的巨大威胁。视频中的鳄雀鳝正是来自北美的食物链顶段的鱼类，有人将它带入进中国后，放进湖里，极度威胁本地鱼种，使得有关部门不得不耗费大量精力将其捕获。

[点击查看视频](#)

放生杀生？自然环境承受不起这些“福报”

导语：随意放生，要得所谓的福报。然而，放生对本地动植物危害极大的外来动物，放生毒蛇，等等，“对于生态环境而言，这些不科学的放生活动已经成为生命中不能承受之重。”真正要得“福报”，乃是要“学习生物多样性保护的知识，传播正确的环保理念”，关爱生态环境，不随意侵扰大自然和干扰野生动物，这是科学生态性的绿色生活新风尚的福报。

[点击查看全文](#)

关注野生动物保护，就是对“孙思邈”最好的纪念

导语：兔狲“孙思邈”在野生动物园进食时鸡肉卡喉死去，许多网友发帖表示惋惜和纪念，这表现出大家对于野生动物的关心。但除了网上关心外，还可以做点什么吗？

[点击查看视频](#)

关爱大地人物志

郑金良，郑冰清---守护长江，爷孙俩接力人工繁育“长江三鲜”（视频）

导语：孙女冰清从小受爷爷郑金良的影响熏陶，也喜欢上了母亲河长江和里面的鱼类，本科和研究生期间和毕业后，也做保护鱼类的工作，她说任何事情只有爱好和兴趣还不够，还要亲身认真实践，这真是：环保尚有亲爷孙，长江保护赖新人。

[点击查看全文](#)

三、全球生态文明建设

提高民众环保意识，土耳其安卡拉举办“周日无车”活动（视频）

导语：土耳其首都安卡拉城的“周日无车”活动，吸引了许许多多的骑自行车者，表达了他们支持零碳、清洁、环保和低成本交通工具替代的理念和政策的支持。笔者想到了莫尔特曼的向往：“生态的休息日应该是没有环境污染的日子，这一天，我们把汽车留在家里，以便自然也能庆祝它的安息日。”

[点击查看原文](#)

英国年度野生动物摄影大赛颁奖，冠军作品是一群蜜蜂

导语：每一张摄影作品，都那么奇特，艺术的光彩，使人垂泪的定格，发人深省的穿透，让人思想人类与其它生灵的关系，体会敬畏生命的厚度，热爱生灵的温暖。

[点击查看原文](#)

价值30亿美元！巴塔哥尼亚创始人宣布捐出整个公司，为环保事业

导语：巴塔哥尼亚公司创始人伊冯·乔伊纳德捐出巨额资产，用于保护环境，应对气候危机。他和家人的做法并非一时蹭热度，图虚名，而是来自他们对于热爱地球的坚韧信念，公司自1985年起，就一直“自征地球税”呢！施比受更为有福，愿有更多的人因着爱，为保护地球生态环境而清心施予。

[点击查看原文](#)

又有240头领航鲸在新西兰海岛搁浅死亡，原因尚不清楚

导语：10月份，新西兰的两处岛屿在两周时间分别出现了215和240头领航鲸搁浅死亡，现场令人震动。这成为当月国际关注的事件。

[点击查看原文](#)

四、关爱大地实践

“走出红房，走出红墙，关爱自然，关心社区”捡垃圾活动

当捡垃圾成为我们生活的一部分



周六又是我们按例到社区公园里捡垃圾的日子。我们原来计划早晨出行，但因为天气预报天阴下雨，就改到了下午。两位弟兄在公园见面后，清理和间中休息约一个小时，收获颇丰，也有关爱大地后那份满足与喜乐。当在社区中捡垃圾成为我们生活的一部分后，感觉已经不是刻意在付出什么了，乃是在未来的人生中，它本身就是生命的组成，就好像吃饭穿衣，工作赚钱，亲朋好友聚会，逛公园，周日到教会敬拜。两位弟兄完了后聊天，在11月份路边的草枯萎倒伏后，咱们会大捡一场，这也是一种兴奋的期待！（权陈文）

教会与大地关顾

教会绿色团队的活动



八月份，笔者在今年参加了家附近的一个圣公会的绿色团队（Green Team）。这个团队在10年前就开始了关爱受造大地的事工，它的带领者是一位叫Janet的70多岁的老太太，我和太太参加了这个团队，学习事工。团队每月最后一周一起开会祷告，分享，讨论事工；我们在七、八、九月参加了，前两次是在Janet的家，10月是在另一位姊妹家。七月那次会议，决定了向教会提议，从10月开始每周在教会的网站上发一个一两句话关于关爱自然的提示Tid Bits，由团队的同工轮流向教会提供。Janet向大家介绍了团队的历史，可能是因为我们新加入吧。她是对关爱大地很有热情的老姊妹，知识面也很广，心胸很宽广，而且与同工们有亲密的关系，她在这两次的会议上都给大家看了她最近收集的一些媒体上所刊登的世界各地的生态环境状况。我在会议中也推荐了一本福音生态学基础的书籍，大家很感兴趣。

八月那次会议，大家商议了两项事情，一是Janet提出的在教会敬拜时，为巴基斯坦、中国、西班牙等欧洲国家、美国的自然灾害带给人民的影响祷告，目的是提醒信徒对于全球气候

变化和生态环保的关注；二是提出建议教会装太阳能提供清洁能源，小组作了分工，分别做技术调查与公司联系，咨询已经安装的教会和基督教组织，以便为给教会的报告准备材料，我也有一项向Arocha咨询的任务。9月一个主日，我们参加崇拜时，台上的主领祷告的姊妹按Janet提出的代祷事项，带领大家为此祷告了，我当时是很感动的。Janet在和我们讲到10年推动绿色团队事工时，也有难过伤感，因为许多人还是关爱大地关怀无动于衷。

九月份的会议上，大家讨论了联系在教会装太阳能设施的事情，我也把和有关组织和企业联系的事情汇报给大家。在旧约的会议中，开放家庭的Helen姊妹还带大家去她家不远的靠近Pioneer公园散步走路，在城市中闹中取静的公园中空气清新，植被丰富，一路都有介绍植物的说明牌，有些大树两个人都围抱不了，大家一路聊天，各个方面的，一边也观察各种植物，Helen真像一位植物通，给我们介绍许多植物的名字，来源，特性。一位老弟兄Barry随身带了两个塑料袋，一边散步，一边捡路边和草丛中的垃圾，最后两个袋子满满的，大家开玩笑说你又带上袋子了，看来他是那种走哪就捡垃圾到哪的绿色先生，关爱大地的忠诚践行者。我和太太和大家相处熟悉多了，自己从他们身上感悟到了一些前所未有的宝贵的东西，比如，一位86岁的老太太每次自己坐公交车来参加会议，积极地参与讨论，这岂不是一个鲜活的热爱上帝所造自然的可爱老太太就在面前吗！（权陈文）

生态农业观察

图书介绍:《有机园艺的要素》(中)

…… (接上期)

从这个意义上说,如果有机园艺要取得成功,自然界确实需要对她的微小细节进行仔细研究和观察。但是,这种研究并不完全依赖于对每个独立元素的实验室调查,而是依赖于对所有这些看似独立的元素的潜在统一性的直观认识,这种统一性是我们整个宇宙神奇运作的核心。对我来说,一个越来越明显的重要细节是需要保持土壤本身的健康,以及大量细菌、真菌和小型无脊椎动物之间存在的非凡的共生关系,这些细菌、真菌和小型无脊椎动物与所有重要的、但看不见的地下菌类活动一起,构成了土壤的基本结构。经过几千年来来之不易的经验,人类大概发现,大自然会以补充在生产作物过程中被抽走的养分来回报对地球的关注。因此,长期以来的传统做法是通过施用粪肥或堆肥的有机材料来补充损失的养分。这样一来,经过培育的土壤的健康就直接关系到它所生产的东西的健康,也关系到它抵抗疾病的能力。过度依赖人工化肥(除了它们是由耗尽的石油基衍生物制造的这一事实之外)和对各种病虫害的化学处理的根本问题是,它们没有给土壤任何回报,最终损害了它的复杂结构,从而导致了可称为其固有"免疫系统"的丧失。如果你考虑到我们自己的身体完全是有机,而且当我们最终死亡时,它们会恢复为有机物或土壤,那么你就会开始意识到,我们对自己所做的事情,无论是在我们的食物中还是在我们

的治疗中使用过的抗生素物质，都可以反映出我们对更广泛的大自然所做的事情，而我们就是从那里产生的。不知何故，我们已经成功地将自己与我们存在的本质—自然分开。渐渐地，当你进一步深入了解大自然的过程时，你开始意识到我们自己是那个巨大的、包罗万象的、本质上有序的生命实体的一个缩影。最重要的是，没有任何东西是浪费的。生命是在一个不断更新的过程中，死亡之后是重生。如果以同情和持续的方式管理，有价值的材料就会不断地被提供。修剪某些树种如榛子或栗子，或种植某些树木如白蜡树、橡树和柳树等就是这种情况。

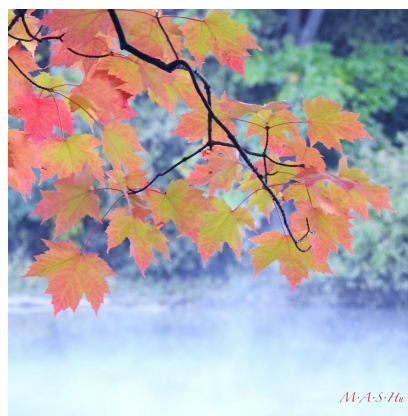
通过有机方法发现，你可以开始“闭环”，并在减少不必要的浪费和污染方面创造一个良性循环，事实上，节约用水是非常令人鼓舞的。我想，我们已经习惯了在生活的许多方面享受便利，以至于我们没有意识到在这个过程中我们对大自然的滥用。从长远来看，继续这样做是不可想象的。如果我们正在寻找技术上的“解决方案”，那么我碰巧认为它们必须与自然过程相协调，实际上是与自然“法则”相协调。因为有机园艺确实告诉你，有一些“法则”需要得到尊重。因果律就是其中之一。如果我们能够减少原因，无论是污染、废物还是其他什么，那么我们就减少它们对我们、对我们的花园、对更广泛的环境以及最终对整个地球产生的影响。所有的东西都是相互联系和相互交织的；但我们似乎已经忘记了这个基本的事实，并且已经越来越多地脱离了大自然核心的固有节奏。我们一直在随着音乐的节奏而跳舞。这就是为什么重新学习季节性事物会成为一种乐趣；去了解有可能——仅仅是——找到几乎被遗弃的、传统的水果和蔬菜品种，它们对侵袭现代杂交品种的病虫害更有抵抗力，因此，它们自然地适应于一个没有化学物质的有机系统。同样，发现这些在我们经验中失去的品质和微妙味道的古老品种也是一个启示。就像每年期待着燕子、雨燕和家燕的到来一样，期待着某种水果或蔬菜在某个特定的时间即将到来，而且只是在那段宝贵的时间里，这成为一个人生存的宝贵特征，也是对真正文化的重新发现。（石华译自The Elements of Organic Gardening一书的introduction。）

生态诗意

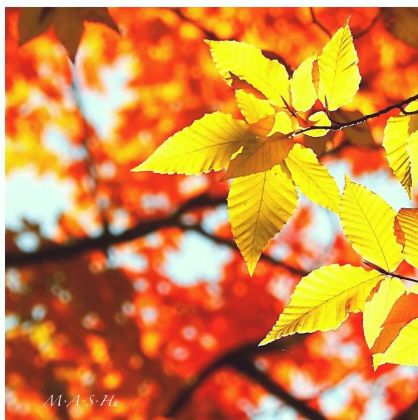
霜叶红于二月花



A goldfinch kissing the autumn flowers



maple leaves by Bond Lake



秋的金叶



红豆传情

(图文提供者：胡培勇)

秋情满社区



花迷散步人



秋雨滴绿彩



草色伴晨雾



落叶不是无情物

(图文提供者：权陈)

杂志宗旨：

探索基督教生态神学观，对话中国生态文化，介绍生态环境现状，展示关爱大地的生命实践，传扬整全福音。

杂志价值观：

秉承《使徒信经》信仰立场，关切上帝的创造物的叹息劳苦和地球生态危机的现状，践行圣经的关爱大地的管家使命，对话关爱自然的生态文化和人群。

