

2023.02

No.

51

期

生态与信仰

世界与中国



许广铭 摄

*All Thy works with joy surround Thee,
Earth and heaven reflect Thy rays*

环绕主座，万物同欢，天地反映主荣光

目录

编者语	3
一、基督教生态神学	3
权陈 读《救赎意味着受造界被医治：罪和恩典的生态学》一书有感（十六）	3
权陈 人类作为大地管家的天职（一）	5
二、中华生态文化和中国生态环境保护	7
权陈 “泽及草木”——道德共同体中的植物	7
——读乔清举《儒家生态思想通论》一书的笔记（五）	7
奏响人与自然和谐共生新乐章——2023开年推进绿色发展一线观察	10
97万尾鱼苗投入南阳白河，维护水生生物多样性（短视频）	10
流浪狗被困井底，男子连续投喂8天最终救出（短视频）	10
杨晔：希望动物能获得更好的福利，而不是被人戏弄（视频+文字）	10
2022年国土绿化面积逾1亿亩	11
关爱大地人物志	11
“2020-2021绿色中国年度人物”获奖者侯贵 沙丘上的绿色梦	11
三、全球生态文明建设	11
发展低碳 增添绿色——2022年世界科技发展回顾·能源环保篇	11
2022年度图片·动物① 人类面临生物多样性丧失的挑战	11
2022年度图片·动物② 挑战三重危机加速生物种类灭绝	12
2022年度图片·动物③ 人与动物的冲突与共存	12
2022年联合国海洋大会专题	12
2022年联合国海洋大会27日在葡萄牙召开，中国代表团出席	12
联合国新闻 联合国海洋大会落下帷幕，呼吁以更大雄心和全球承诺解决海洋面临的严峻局面（文字+视频）	12
贾卫列 王治河：面对气候危急时刻，世界该做什么	13
四、关爱大地实践	13
生态诗意	13
胡培勇 摄影 冰雪落叶韵自留	13
新书推荐	14
新书介绍：臧棣的《诗歌植物学》	14
生态书文荐（一）	16

编者语

本期的主题是生物多样性的意义和受到的严重挑战。编者选择了澎湃网的三篇文章，它们列出了生物多样性丧失的最新总体数据，主要的事实及其对于地球生态环境的影响，相关的生态学理论简述，对于人类的警示，国际组织和各方人士的生态环保行动，给编者总的感觉是触目惊心的，发人深省的，丰富知识性的，但又有强烈催逼着内心的东西，一定要为保护大自然做点什么。文中配有生动鲜活的图片，很好地增加了对于主题的直观逼真的体会，把自己带入到那些受苦受难面临灭绝命运的动物身边。

本期继续研读H. A. Snyder等的生态神学著作，讨论教会是医治社区的内容（教会论）。从本期开始，连续五期刊载《人类作为大地管家的天职》一文。在中华生态文化栏目，继续讨论《儒家生态思想通论》一书，本期讨论儒家的“泽其草木”思想。

本期也推出了2022年联合国海洋大会专题。至此，本刊已经全面介绍了2022年2联合国关于生态环境的三大会议：联合国海洋大会、COP27、COP15。

本期推出了不定期的“新书推荐”和“生态书文荐”栏目。前者介绍生态学类和环境保护类的一些新书好书及书评；后者是由编者系统推荐一些基督教生态神学和伦理学、中国生态文化、生态环保理论和实践的一些具有代表性的著作和文章。

一、基督教生态神学

读《救赎意味着受造界被医治：罪和恩典的生态学》一书有感（十六）

权陈

第四部分 医治的社区The Healing Community

第11章 重新发现教会Rediscovering the Church（上）

此书分为四个部分，第一部分论述历史上的基督教神学中的天和地分离思想导致了救恩上的过度属灵；第二部分论述了罪的生态四维度以及对其的医治；第三部分论述了上帝的医治的使命；第四部分将会论述教会作为医治的社区。

作者首先提出：因为“救赎意味着通过耶稣基督，靠着圣灵的工作，受造界得医治”，“所以教会就称为上帝的医治社区”。这样的定义丰富了历史上对于教会的其它图画（概念）。那么，教会怎样能够在地上，可以像上帝的医治群体那样来忠信地事奉，直到耶稣荣耀再来呢？这是最后这部分所要阐述的。

一、今日教会的流行面貌 The Popular Face of Today's Church

欧洲和北美的基督（复原）教Protestantism的教会观被福音主义evangelism所深深影响。大多数福音主义教会的敬拜具有以下四种形式之一（或更多）。作者认为要了解这些形式背后的教会论，有无某些缺乏？

1. 传统—礼仪形式 The Traditional-Liturgical Pattern

该传统源于早期和中世纪的罗马大公传统，也被英国或大陆新教改革或修改后使用。

2. 复兴主义的形式 The Revivalist Pattern

没有传统的经课，讲道是主日崇拜中高点。注重“我的”对上帝的体验和基督对我的救赎，较少强调上帝的三一一位格。

3. 五旬节—灵恩的形式 The Pentecostal-Charismatic Pattern

更注重圣灵的现实临在体验，以及说方言。

4. 打击乐剧场形式 The Rock Concert Pattern

打击乐的结构成为礼仪形式，选择与感受上帝临在的经文，对年轻人有吸引力。

二、流行的基督教的根 The Roots of Popular Christianity

作者接着谈上面谈及的福音主义教会（特别是在美国的教会）的四种崇拜形式的主要五种历史传承。他在最后扼要谈到这些传承对于上帝受造物的态度。

1. 传统—礼仪和改革宗/路德—天主教承传 Traditional-Liturgical and Reformed/Lutheran-Catholic Heritage

它与天主教传统的不同主要是强调个人的救赎。在教会生活和实践上关注圣餐礼、圣经的中心性及随之而来的讲道，以及增加的会众生活。但保留了神职人员和平信徒的分隔、建制教会（政府只承认一个教会）和教会建筑体的中心性。在生态神学观上，天与地的分隔没有被真正挑战。

2. 激进改革和自由教会传统 复兴主义的形式 The Radical Reformation and Free Church Tradition

它包括重洗派、信徒教会和自由教会传统。教会论是其关键的特征，强调政教分离，批评神职人员和平信徒的分隔，将信徒皆祭司教义作为基本的教会论原则。此类大多数教会受到前

千洗年主义观影响。笔者曾听到一些该类教会的信徒这样的问题：既然宇宙会被毁灭，我们还有必要这么去关爱地球的生态环保吗。

3. 复兴主义的影响 The Influence of Revivalism

欧洲和美国的大复兴运动在十八、十九世纪对于教会有巨大的影响，它通过强调自愿者运动、成人个体的决定、生动的会众生活等，强化了自由教会论，带来了比历史上的自由教会更强的个人主义倾向。作者认为它在教会观上是有问题的。

4. 美国民主 American Democracy

作者指出美式民主对于教会产生影响，北美教会在这样或那样的方式上都“拥抱民主精神和民主理念”，具有强烈的个人主义和宗派性色彩，这种美式教会的“民主化”被广泛地记录和争议。不过加拿大教会由于受到忠诚的英国国民的影响，倾向于较少一些的个人主义和多一点的全球化。

5. 美国的创业精神 American Entrepreneurship

作者指出19世纪兴起的美国的创业精神在流行的基督教，特别是在福音派教会中留下痕迹，“毫不奇怪，美国的教派和地方教会往往是创业型企业。”这种精神“藉着提供机会、思维方式、模式、方法和媒介来建立一定模式的教会事业，影响着教会观”。笔者也听到一些北美基督徒的声音：教会（特别是大教会）像一个企业一样，执事会好像董事会，牧者好像企业被聘用的雇员。这种声音未必正确，但也反映了作者所讲的在教会中留下的创业痕迹。作者认为这种现象可能会使得教会“容易被世界的模子所塑造”。

作者特别指出：比较圣经本身对于上帝的受造物的关注而言，流行的基督教对于它的关注要少得多！“对大多数基督徒来说，物理性的地球已经同时变得世俗化和精神化——切断了对创造的关怀和对天与地联姻的希望，以及对圣经中上帝国度的应许实现的神经。”

人类作为大地管家的天职（一）

权陈

导言

当历史的车轮前进到20世纪时，生态危机史无前例地给人类和整个地球带来巨大的破坏和危险。它的严重性和持续恶化的趋势，促使科学家们极力调查危机的现状和寻找潜在的解决方案。瓦奇尔那格欧在1997年指出危机的关键原因是人类的过度行为所至。¹许多学者相信：自从工业革命以来人类带来的生态危机根扎于西方的人类中心的思想方式。1967年，历史学家小怀特·林声称：对于这场生态危机，“基督教要承担巨大的罪责”，“特别是在西方基督教形

¹ World Commission on Environment and Development, *Our Common Future* (Oxford: Oxford University Press, 1987), 8.

式里，基督教是世界曾经所见的最人类中心的宗教；”他之所以得出如此的结论，主要是根据他对圣经创世故事的理解；他认为这来源于创世记1:26-28提出了人类对于其它受造物的支配。²对他而言，上帝交托给人类的权利会不可避免地带来对大自然的破坏。

笔者与怀特的观点正好相反，认为圣经经文的记载表明上帝交托给人类的权利是要他们作大地的好管家。本文将基于创世记1-2章，介绍大地管家的神学观；同时从三方面来分析上帝、人类和其它受造物的关系；最后将简要地提出怎样将这些神学观应用在今天的教会事工和基督徒个人的生活中。

人类与其它受造物之间的平衡关系

创世记第一章记载，当上帝这位创造主，在创造人类始祖时，祂说：“使他们管理（该字英文NIV版译为rule over；KJ版译为have dominion in）海里的鱼，空中的鸟，地上的牲畜，和全地，并地上所爬的一切昆虫。（1:26，引自和合本圣经，下面除有特别提示，皆为和合本）”然后上帝就创造了始祖（1:27）。紧接着，上帝重复祂的心意，对始祖说：“要生养众多，遍满地面，治理（NIV: subdue）这地。也要管理（NIV: Rule over）海里的鱼，空中的鸟，和地上各样行动的活物。（1:28）”根据怀特的理解，“治理（subdue）”和“管理（rule over）”指出上帝的统治计划“明确是为了人的利益和统治：在物质被造物中，每一样东西被造的目的都是为了服务人的目的；”他认为基督教“建造了人与自然的二元论”；更为甚者，这就可能使人仅仅“为了适合自己的目的”，从而“在一种对自然物漠不关心的心态下，剥削大自然。³然而，如果我们全面来理解圣经创世的上下文的记载，会发现“治理”和“管理”的意义和怀特的声称相差甚大。

首先，上帝因着祂的道德纯洁、诚信和爱（哈1:13；伯34:12；利11:44-45；约3:16；太6:26,28），所完成的创造是好的。祂的本性在祂所造之物上表现出来。祂赋予所造之物本体上的良善性。创世记记载当上帝从无（*ex nihilo*）造出万有时，在创世的前五天，上帝奇妙地有六次看祂所造之物是“好的（good）”（创1:3,9,12,18,21,25）。此外，在完成了创世之后，“上帝看着一切所造的都甚好”（创1:31）。如果我们思考上帝的绝对良善和祂反复宣称所造之物本体上的良善性，那种圣经中的上帝持有人与自然的二元论的观点就甚为使人怀疑。

创造主刻意在人类和其它受造物之间，建造某些方面的平衡。首先，这种平衡的核心是上帝对两者同样爱和祝福（创1:22,28）。其次，生养众多的权利被公平地赋予给两者。对于人以外的生命而言，它们有同样的权利“滋生繁多，充满海中的水；雀鸟也要多生在地上。（创1:22）”第三，人和其它受造物有各自被赐与食物的权利（创1:29-30）。

² Lynn White Jr., "The Historical Roots of Our Ecologic Crisis," *Science* 155 (March 10, 1967): 1203-1207.

³ Ibid.

人们经常提及地球上快速增长的人口影响。哈丁（Garrett Hardin）甚至警告：“一个有限的世界仅能支撑一个有限的人口；因此，人口的增长一定要最终达到零。”⁴基督教常被指责持有一种不负责任的观点，责备者引用创世记1: 29，认为其意思是人类可以不考虑其它被造物和保护环境的保护，而有权利在地球上无限的生育。然而，圣经中的在人类和其它被造物之间的平衡观念，也即生态神学（ecological theology）观，并不支持这种指责。人类人口的增长一定不能阻碍其它生命的生养繁殖，也不能阻碍它们得到足够食物的能力和可能。

更进一步，上帝赐予人类和其它被造物各具不同和独特的生存目的地。土地有它自身的目的，就是生产出不同的植物（创1: 11-12）。太阳和月亮的目的是“管理昼夜，分别明暗。（创1: 18）”水和天空的目的提供空间和生存环境给“有生命的物”和“雀鸟”（创1: 20-22）。树上包了籽粒的植物和水果的目的是给人类提供食物；而且所有的绿色植物的目的是给“地上的走兽”、“空中的飞鸟”和“地上各样行动的活物”作食物（创1: 29-30, 2: 16）。人类的目的是“治理”、“管理”、“修理”（“work” in NIV and “dress” in KJ）和“看守”（“take care” in NIV and “keep” in KJ）被造物，自然和其它生命（创1: 26, 28, 2: 15）。人的生存目的不应该阻碍其它被造物实现上帝所给它们的生存目的，反而应成全它们。

总而言之，创世记1、2章中关于人的工作背景的启示指出三件重要的事情：第一，圣经的创世记载是上帝中心观（Theocentric view）。第二，虽然创造主把一些特别的职责分派给了人类，但是“被造的秩序有它自己的实在，它自己的诚信，它自己的目的、尊严和命运。”⁵人类一定要尊重被同一个创造主所造的其它被造物的各种权利。第三，它也排除一种罗曼蒂克的自然观（romantic nature），反对因泛神论（pantheism）和神依自然论（panentheism）带来的偶像崇拜。⁶（待续）

权陈：《人类作为大地管家的天职》，载《金陵神学志》，总第106-107期（2016年6月）：第178-91页。

二、中华生态文化和中国生态环境保护

“泽及草木”——道德共同体中的植物

——读乔清举《儒家生态思想通论》一书的笔记（五）

权陈

⁴ Garret Harding, *Exploring New Ethics for Survival* (New York: Viking, 1972). 252.

⁵ Howard A. Snyder and Joel Scandrett, *Salvation Means Creation Healed: The Ecology of Sin and Grace* (Eugene, OR: Cascade Books, 2011), 45.

⁶ *ibid.*, 42-43. 也参考 James E. Pedlar, “Trinity, Creation and Creation Care” (PPT, Tyndale Seminary, Toronto, June 1, 2015).

作者在导论和第一章提出生态文明的历史新文明新启蒙，生态哲学的几个基本问题，以及儒家生态思想的核心是道德共同体后，在第2—5章具体阐述了儒家文化是怎样第二章谈及动物，本期来看看第三章讲共同体中的植物。

第二章“泽及草木”——道德共同体中的植物

儒家有“仁及草木”、“德及草木”的思想，本期讲儒家论述道德共同体中的植物的前两个部分。

第一节“泽及草木”——植物作为道德共同体的成员

首先来看植物是共同体的成员。《诗经》的《大雅行苇》中，开始就有四句：“敦彼行苇，牛羊勿践履。方苞方体，唯叶泥泥。”（丛丛芦苇长路旁，勿让牛羊践踏伤。嫩苞刚刚成了形，叶子娇嫩才成长。—王秀梅译）毛诗认为诗句表现了周族先王的忠厚的“仁及草木”思想。《尚书》中，周文王教育告子弟：“惟土物爱，厥心臧。”指出爱惜土地上的所生之物，以善其心。孟子讲君子亲自己的亲人，仁爱百姓，爱惜万物。这里有爱的等级，但对万物也要爱惜，作者认为孟子思想虽有一定程度的人类中心主义倾向，但不同于近代的西方人类中心主义，因为它有其“内在的限制，不滥用或虐待动物。”

《尚书·洪范》提出了社会不好的六种现象，其中之一就是草木的“折”（死亡），所以让草木繁茂是古代社会的政治要求。在汉代，贾谊、晁错、董仲舒等人都提出德及草木的见解，“草木不零落，斧斤不入山林”（贾谊），“德上及飞鸟，下至水虫草木诸产，皆被其泽”（晁错），“恩及草木，则树木华美，而朱草生。咎及于木，则茂木枯槁。”（董仲舒）汉代著作中也有许多记载古先王的合理使用土地植物之事。最能体现植物是道德共同体的表述还是北宋张载提出的“民吾同胞，物吾与也”。儒家对于植物有“爱物”之德，最突出的表现在珍重它们的生命，树木要完成了生长周期才可以砍伐。在使用植物是，不能浪费，“暴殄天物”是缺德。具体来说在制度和教化层面，儒家在历史上施行和推广“以时”和“节用”，前者是“遵照一定的时间或季节的限制来使用植物”，后者是“保持量的限度，不滥伐植物、浪费林木等”。《礼记·祭文》记载，孔子把“以时”思想和“孝”相联系，“断一树，杀一兽，不以其时，非孝也。”

其次，认识森林的生态作用和保护森林。春秋战国时期，随着农业发展，人口增加以及城市增长，城市周边的自然环境开始被破坏和恶化，这时人们开始注意到山林和保持水土、提高降雨量以及保持气候平衡的关系。齐国国都郊外的牛山成为“濯濯童山”（没有树木的光秃秃的山），孟子认识到这是滥伐树木和过度放牧造成的，于是他要求涵养山林，“苟得其养，无物不长；苟失其养，无物不消”（见《四书章句集注》）。作者指出：“孟子还十分前瞻性提出了反对开辟草地来成为田地的主张。”“辟草莱、任土地者次之”（同上），就是说把草地转为田地者，要受三等的刑罚。笔者感叹孟子在他的时代有如此见识何等难能可贵，农耕社会的生产力

和财富主要来自田地，但孟子认识到了自然生态环境的整体平衡性。现代社会中，许多围湖、填湿地、毁草原造农田，造成生态破坏的事情发生，如果能谦虚地从传统生态智慧中悟到一二，学到点滴，也许就不会发生。

中国先民对于山林草木持有两种态度：“一是珍惜、珍视；二是尽量认识它们的特点，为它们的生长提供合适的条件。”晋国上卿赵简子向楚国使节王孙圉问楚国的珍宝，后者曰有六者，其中第六项就是“山林藪泽”。为其生长提供条件，就要考虑诸方面因素，比如上面提到的涵养。蒙培元在论述荀子思想时，提到政府设立的管理土木山林沼泽的司空、虞官都要纳入到“礼治”学说中，要任用贤能人士来管理，他们不仅要有专业知识，“更重要的还要有伦理道德和生态意识。”作者认为创造适合动植物生长的自然环境是古人的“一项自觉的活动”。

第三是植树。在中国，植树造林的传统源远流长，《周礼》规定百姓要在自己的宅院里种桑树。周代规定人们从事的十二项职事，五项和植树有关。植树造林是一项“政治要求”，其本质是“自觉地增加财物供应，维持一定的生态平衡”。孔子曰：“人道敏政，地道敏树”，将对树木的重视和对政治的重视联系起来。秦始皇焚书，但保留了三种书籍，其中一类就是种树之书。“十年树木，百年树人”，儒家文化传统把植树和培养人才放在一起考虑。千百年历史过去，儒家思想中植树的好传统流传下来，这是国家人民的幸事，虽然中间有大砍大伐，毁坏树林的不幸时期，但一当社会稳定，重视生态环境和提倡弘扬传统的时代来临，植树造林又会春风吹又生，焕发出勃勃生机。中国近十年来累计造林9.6亿亩、森林抚育12.4亿亩，森林覆盖率提高至24.02%，为全球贡献了约1/4的新增绿化面积，这固然是当代人的辛勤奋斗和国家绿色政策的结果，但也是受益于中国悠久的植树造林传统和先贤祖先们的智慧。

第二节 神秘的植物

在本节中，作者从五个方面阐述了传统中植物的神秘：五行中的木；移情与瑞应；社稷之木；树木之精怪；祭祀山林。在古人的“五行”思想中，“木”占其一位，表明了中华先祖对于植物的重要性和对人类生存的意义的认识。在儒家文化中，还有一种移情的神秘维度，“就是把自己和自然界的植物相类比。”孔子曰：“岁寒，然后知松柏之后凋。”他将松柏不畏严寒与人的刚直的德性相累计。当代陈毅元帅也有著名诗句：“大雪压青松，青松挺且直。要知松高洁，待到雪化时。”《诗经》中有赋、比、兴三种修辞法，比与兴就可以产生移情作用。这种移情在中华文化中可谓层出不穷，郑板桥的竹，梅花梅花满天下的歌词等等。它使得人们爱屋及乌，热爱大自然中的植物。儒家文化中，不仅有神异之兽（见杂志总五十期，本书第一章第六节），还有灵芝瑞草之类的神异的植物，在社会政治清明时代就会出现，这称为“瑞应”。作者认为这是符合生态学原理的，而且，在儒家文化中，统治者追求这些瑞应之物，就会使得他们重视保护自然环境。当然，如夸大瑞应，人为制造之，则非真善了。

“社稷”是统治者设立的与天意沟通的地方。“社”代表土地，“稷”代表粮食，《白虎通》讲设立它的目的是“求福报功”；它与宗庙的最大不同处是它有墙而无屋，里面种有树木，这些树木成为“社木”，是神木。为何要种树木呢？因为“万物莫善于木，故树木也。”也就是说在土地所生的万物中，树木是最美善的。统治者在社稷中祭祀的目的是“报本”，及报答天地，而“树木是天人通气的标志”，作者指出由于这层意义，所以社木会促使人们重视和保护这类树木。古人也认为树木有鬼怪居住或成了鬼怪，这是自然之魅，这也产生了许多故事和传说。孔子说“子不语怪力乱神”，树木之怪为“木怪”。“怪”多是迷信，不过作者认为这种观念也会让人们有“保护树木的意识，因而具有生态意义”。当代一些生态文化学者也认为肯定大自然的神秘性（而非迷信），会有助于生态保护。

儒家文化提及祭祀山林，《诗经》中讲“怀柔百神，及河乔岳”，作者认为这“百神”就是山林之神。祭祀的目的是山林能“兴云致雨”，以及“供给百姓财用”。然而，如有物理功用就祭祀崇拜，是否偶像崇拜呢？在《圣经》中，人只应该敬拜创造主上帝，敬拜其他受造物就是拜偶像。

奏响人与自然和谐共生新乐章——2023开年推进绿色发展一线观察

导语：南北东西，神州有绿色气象，让人呼吸到生命绿的生气。

[点击查看全文](#)

97万尾鱼苗投入南阳白河，维护水生生物多样性（短视频）

导语：南阳地，昔有姜子牙、范蠡、张衡、张仲景、诸葛亮，光耀历史，今有爱护大自然的平民们，做不平凡事，让万千鱼苗欢腾涌入生命河。

[点击查看视频](#)

流浪狗被困井底，男子连续投喂8天最终救出（短视频）

导语：郭先生想法设法，坚持八天救出可怜的流浪狗，仁慈之举感人心。

[点击查看视频](#)

杨晔：希望动物能获得更好的福利，而不是被人戏弄（视频+文字）

导语：在这视频和文章中，表达了对马戏团的反对，认为这是戏弄动物。作者直接提及了国内最大的马戏团长隆马戏团的名字，也批评了《奇妙的朋友》的电视节目。可能有许多人认为作者这些人激进甚至荒谬，不过，编者仍感动于他们的情怀，愿意倾听他们的声音，了解他

们的理念背后的世界观。况且，每个新文明的理念，不都是最先会经历被世人怀疑、嘲笑的过程吗？

[点击查看全文](#)

2022年国土绿化面积逾1亿亩

导语：本栏目第一文提到“泽及草木”，中国文化有植树的悠久传统。现在国内在种树植草，治理沙化石漠化土地上，每年计划细，规模大，参与感强，成为对付全球生态危机，增加碳中和的国家特色。在制度上，“林长制”颇有些历史上的司空、虞官制度的传承与发展呢。

[点击查看全文](#)

关爱大地人物志

“2020-2021 绿色中国年度人物”获奖者侯贵 沙丘上的绿色梦

导语：在科尔沁沙地边缘，辽宁省彰武县刘家村西树林屯，一位普通的农民侯贵，他治理流沙二十年，以一人之力，造林面积达2400多亩，种植30余万株树木，他坚韧不拔，话语朴实感人，克服难以想象的困难，表现了平民和国民的主动精神。为了生养自己的土地可以绿色常在、生生不息并造福乡亲，而无私贡献。多少平凡人，行出伟大事！

[点击查看全文](#)

三、全球生态文明建设

发展低碳 增添绿色——2022年世界科技发展回顾·能源环保篇

导语：现代生态环保离不开科技助力，能源行业是影响碳排放最主要的工业行业。文中有来自九个国家的该行业依靠科技力量减少碳排放的记者报道，不过主要介绍都是西方发达国家。

[点击查看全文](#)

2022年度图片·动物① | 人类面临生物多样性丧失的挑战

导语：本文是本期选用的澎湃网的六篇系列文章中的第一篇。文章指出在去年10月，世界自然基金会的《地球生命力报告2022》显示，全球野生动物种群数量比1970年减少了

69%! 文章分析指出一个物种的消失，对于地球生态环境和其它生命，包括人类都有很大的负面影响。从旧约圣经的启示来看，上帝创造主创造多样化的世界，万物“各从其类”，“上帝看着一切所造的都甚好。”生物种类的灭绝，就是亏损了上帝荣耀的明证和污点。

[点击查看全文](#)

2022年度图片·动物② | 挑战三重危机加速生物种类灭绝

导语：第一期谈到过去50年地球发生恐怖可悲的大规模生物灭绝，那么，原因何在？谁是罪魁祸首？本文指出了三种主要原因，它主要都是人的活动导致的。人的破坏和玷污，大大破坏了地球生命系统（编者并不赞成洛夫洛克的地球是个有机体的盖亚假说，但赞成地球是一个诸系统和万物之间有着内在联系和相互依赖的造物共同体）。这提醒我们，仅靠科技的生态学并非是解决地球物种灭绝的灵丹妙药，深层生态学强调人的精神、哲学伦理层面的影响，编者认为还必须从信仰和人性的角度，来探讨保护生物多样性。

[点击查看全文](#)

2022年度图片·动物③ | 人与动物的冲突与共存

导语：在一个有限、有罪、有死的世界，人和动物之间必然存在矛盾和冲突。但人类是具有上帝的形象和样式的受造生命，应当按照创造主赋予的天职，来做大地的良善管家，寻求人与动物的共存之道，关切物种灭绝问题。文章中具体分析了多方面因素，来实现“与自然和平相处”。

[点击查看全文](#)

2022年联合国海洋大会专题

2022年联合国海洋大会27日在葡萄牙召开，中国代表团出席

导语：文章好似一个大会简介，也介绍了中国的立场和主要承诺。

[点击查看原文](#)

联合国新闻 联合国海洋大会落下帷幕，呼吁以更大雄心和全球承诺解决海洋面临的严峻局面（文字+视频）

导语：联合国网站的最权威官方的会议内容集中报道。几个主要标题：集体失败，重申承诺，自愿承诺与新承诺，2023年以后，里斯本以后。编者的问题是：承诺能不能兑现，国家有没有信誉。

[点击查看原文](#)

贾卫列 王治河：面对气候危急时刻，世界该做什么

导语：本文对于2022年联合国关于生态环境的三大会议：联合国海洋大会、COP27、COP15，作了简要的回顾，提出了几点概括性的行动主张。至此，本刊对于三大会议的专题介绍也告一段落。

[点击查看原文](#)

四、关爱大地实践

生态诗意

冰雪落叶韵自留



冬日一簇红



teasel in a winter morning



检阅



冬日：马场无马

（图文提供者：胡培勇）

新书推荐

新书介绍：臧棣的《诗歌植物学》

《诗歌植物学》是臧棣¹创作的诗集，由江苏凤凰文艺出版社于2021年11月首次出版。该书为臧棣写诗以来，关于植物的诗歌全集，全书290首，涵盖了日常生活中所能见到的全部的植物，是诗歌史上罕见的集中书写植物的诗集，也是臧棣诗歌中独树一帜的一脉，有着高度的丰富性和充足的话题感。它载负着古老的基因，回应着世界文学中现代诗的植物学，如歌德的《植物的演变》、梭罗的《相信种子》、惠特曼的《草叶集》，还有扎根在现代都市的《恶之花》。2022年8月25日，《诗歌植物学》获第八届鲁迅文学奖诗歌奖。

《诗歌植物学》共三卷，291首诗，可以看作向“诗三百”略显谦恭地致敬。其中卷一127首诗歌，主要写花草类植物；卷二89首诗歌，主要写木本类植物；卷三75首，主要写可食用的植物。

该书的主题思想。臧棣对于自然主题、自然意象的书写极为偏爱，但是，当植物上升到“学”时，就不能够再将《诗歌植物学》中的植物仅仅看作“自然意象”。这部诗集不仅是多首书写植物的“咏物诗”合集，而且是以一种整全与系统的想象力对生命中的植物进行的诗歌观照与秩序整合，这些诗歌植物最终建构了一种完整的生命生态。作为生命的生态学，臧棣在诗集中

¹臧棣，1964年生于北京。现任教于北京大学中文系，北京大学中国诗歌研究院研究员。出版诗集有《骑手和豆浆》《简单的人类动作入门》等。曾获中国当代十大杰出青年诗人、中国十大先锋诗人、中国十大新锐诗歌批评家、当代十大新锐诗人等；多次应邀参加国际诗歌节。

展现了一种涵括万有的包容力。从高贵的红梨到卑微的狗尾巴草，从挺拔的乌榄树到萧萧的枯枝败叶，从生与死的纠结中提炼出樱花的美到魔术表演生命尾声的柠檬，从“时间像一口绿色的钟”的脆弱黄瓜到“腰身纤细，绿得令翡翠都有点嫉妒”的韭菜，臧棣展现了所遇皆诗的创作活力与包容力，甚至仅仅在《文化人类学考试入门》一首诗中，臧棣就涵括了35种植物，展示了诗人处理植物素材的笔力。所遇皆诗，绝不仅是勤奋能够解释的，而且展示出诗人涵括万有的胃口与语言更新的能力。就像臧棣所说，在素材的意义上，诗无所不在。诗可以在任何事物中找出并还原它自己。在诗集中，诗人则在所见所遇的植物中找到并还原了植物自身。所有的植物，在词语中，回归到属于自身的位置。正是这种植物的各得其所，才使生命的生态学成为可能。只有细节的发现力构不成洋洋的诗歌植物学大观，还必须有这种思接千载、视通万里的涵括力与整合力，这样才能在诗歌中容纳下一片繁茂的、热带雨林般丰沛的植物学园林。也只有在这样的诗歌植物学的世界中，才可能“更深刻更持久地为大自然迷人的真相所感动”。

该书的艺术特色。作为诗歌的植物学，臧棣在诗集中展现了细节的发现力。诗歌植物学无法用科学的语言去定位植物的科属特征，而是用想象力去发现甚至发明植物新鲜的细节美。这种细节在臧棣的诗中比比皆是。比如《青蒿简史》中，“在这些菊科植物身上，绝对的清香/从来就没被地方性迷惑过”。像这样的细节发现与发明弥漫在诗集中，成为诗歌植物学的氤氲底色。在更深层的意义上，这种细节的想象力发现，更多指向一种生命和植物的生成性关系——此时此刻，植物向生命闪现它之所是！这是一种即时的观看，也包含着一种臧棣称之为灵视的“看”，一种集洞见、见识、直觉、异想、视野于一体的观看。正是观看，才能从惯性的生存中开辟出另一个鲜活的植物学世界。

《诗歌植物学》展现的是植物、词语与生命的互渗与互喻，其中，词语，或者说语言的技艺，不仅是联通植物与生命感觉的通道，而且是植物与生命互渗互喻的鲜活战场。或者说，只有在词语展示的场域中，植物与生命的互渗互喻才是可能的。由此，诗歌的植物学翻转为植物的诗歌学，对《诗歌植物学》的阅读则从“多识于花鸟草虫之名”的古典阅读翻转为“剥洋葱剥到的空无/恰恰是对我们的一次解放”的阅读解放术。在作品中，词语与植物互渗互喻成为符号他者，并锐利地楔入词语与生命互渗后的抒情主体。词语与植物、词语与生命、植物与生命的相互渗透不是为了凝固成一种生命感觉，而是向读者发出邀请。对《诗歌植物学》的阅读不是为了重新将臧棣的那些新鲜的比喻进行印证与重复，而是获得一种指引：在与植物相遇的瞬间，植物、词语为生命敞开了一个生动的出口，在那里，人们将重建属于自己的植物世界与生命生态。

——以上书评内容摘自百度百科（<https://baike.baidu.com/item/诗歌植物学/60085099>）。新书及书评推荐者 石华

生态书文荐（一）

按今年杂志编辑的计划，杂志将不定期开辟书籍介绍栏。其中“新书推荐”栏，主要介绍生态学类 and 环境保护类的一些新书好书及书评；另有“生态书文荐”栏，本刊编者将系统推荐一些基督教生态神学和伦理学、中国生态文化、生态环保理论和实践的一些具有代表性的著作，盼望可以为关爱自然的、但又有不同需求的读者提供书文参考。

综合类（历史、神学、实践）

(1) 布克雷：《耶稣的环保学：活出圣经中神、人、土地的美好关系》，赵汝图译，台湾新北市：校园书房出版社，2008年。Bookless, Dave. Planet Wise: Dare to Care for God's World. Nottingham, England: Inter-Varsity Press, 2008.

(2) 权陈：《生态神学与基督徒参与生态环保》，刊载《金陵神学志》，2021年第三期（7-9月卷），总128期。

(3) Snyder, Howard A. and Joel Scandrett. Salvation Means Creation Healed: The Ecology of Sin and Grace. OR: Cascade Books, 2011.

(4) 〔英〕包衡：《圣经生态学：重寻人与万物的关系》，柯美玲译，台湾新北市：校园书房出版社，2020年版。Bauckham, Richard. The Bible and Ecology: Rediscovering the Community of Creation. Waco, TE: Baylor University Press, 2010.

(5) Brunner, Daniel L., Jennifer L. Butler, and A. J. Swoboda. Introducing Evangelical Ecotheology: Foundations in Scripture, Theology, History, and Praxis. Grand Rapids: Baker Academic, 2014.

(6) Middleton, J. Richard, A New Heaven and a New Earth: Reclaiming Biblical Eschatology. Grand Rapids: Baker Academic, 2014.

管家职分类

(7) Hall, Douglas John. Image God: Dominion as Stewardship. Eugene. OR: Wipf and Stock Publishers, 1986.

(8) Schaeffer, Francis A. and Udo Middelman. Pollution and the Death of Man. Wheaton, IL: Crossway, 1970.

生态神学与中华生态文化类

(9) 赖品超、林宏星：《儒耶对话与生态关怀》，北京：宗教文化出版社，2006年。

(10) 罗顺元，《中国传统生态思想史略》，北京：中国社会科学出版社，2015年。

杂志宗旨：

探索基督教生态神学观，对话中国生态文化，介绍生态环境现状，展示关爱大地的生命实践，传扬整全福音。

杂志价值观：

秉承《使徒信经》信仰立场，关切上帝的创造物的叹息劳苦和地球生态危机的现状，践行圣经的关爱大地的管家使命，对话关爱自然的生态文化和人群。

